

## Протестанты и католики: парадигма Реформации

*Парадигма — признанное достижение, которое дает обществу модель постановки проблем и их решений.*

*№1 1998*

*Джей Роджерс [jrogers@iu.net](mailto:jrogers@iu.net)*

---

### **Парадигма Реформации**

По всему миру происходит процесс обновления. Евангельские христиане открывают для себя заново письменные труды протестантской Реформации и осознанно стремятся изучать реформатское богословие, полагая его как основу новой Реформации.

В том, что это работа Святого Духа, нет и сомнения. Бог открывает сердцам и умам христиан по всему лицу земли парадигму Реформации — этот исторический образец реформатских догматов: полная испорченность человека грехом, закон Божий, оправдание одной верой, авторитет одного Писания, всеобщее священство верующих и верховенство Бога.

Сегодня во многих католических и православных странах происходит евангельское пробуждение. В евангельские протестантские церкви вливается множество новообращенных, переживших явное духовное возрождение. До своего обращения многие из этих детей в вере имели смутное представление о католических и православных догматах. Их вера была номинальной, и многие их вопросы оставались без ответа. Пасторам евангельских церквей, оказавшимся в гуще этого духовного пробуждения, приходится отвечать на одни и те же вопросы помногу раз.

В то время как им надлежало бы обучать зрелых верующих, которые могли бы стать полезными в церковном служении, им приходится тратить бесчисленное количество времени, чтобы объяснить различия между католиками и протестантами. Им бы воспитывать лидеров в церкви, но на их плечи тяжелым грузом ложится обязанность истолковывать новообращенным азы.

Оказавшись в гуще этого евангельского пробуждения, даже христиане в традиционно протестантских странах заново обретают библейское мировоззрение. Они приступают к систематическому изучению библейских доктрин, находя в них источник укрепления реформатского мышления. Они следуют по стопам протестантских реформаторов и возвращаются к крепкой здоровой вере реформатского богословия.

«Реформатское богословие? — можете спросить вы. — Не хотите ли вы сказать, что каждый христианин должен усвоить Вестминстерское исповедание веры и стать кальвинистом, убежденным в пяти столпах кальвинизма?»

Не приходится сомневаться в том, что такой серьезный учебный курс покажется чрезмерно утомительным типичному христианину XX столетия, который просто старается оплачивать вовремя коммунальные услуги, быть добытчиком для своей семьи, выкраивать время на молитву, почитать Библию и не быть бременем для поместной церкви.

Вот поэтому и родилась на свет данная книга. Этот небольшой труд излагает основы протестантской реформатской доктрины, а также содержит список источников для дополнительного изучения.

Вкратце можно сказать так: реформатское богословие возводит Иисуса Христа в сан Господа всех сфер жизни; его можно определить как возврат к основным доктринам Нового Завета — и в особенности, как упор на Евангелие спасения благодатью через одну веру.

Не раз на протяжении истории Бог совершал пробуждения по образцу Реформации. Всякий раз, когда Церковь достигала кризисного состояния, Бог вызывал пробуждение и реформацию, для того чтобы преобразовать моральный климат в Церкви и во всей культурной среде. Каждому значительному пробуждению предшествовало обновление внимания к учению об оправдании одной верой и о духовном перерождении.

Парадигма Реформации требует, чтобы все сферы человеческой жизни были преобразованы в соответствии с библейскими принципами. Значительные достижения человечества на самом деле — это богоданные установления. В соответствии с этим, в XVI-XVIII веках были достигнуты значительные успехи в реформировании государственного управления, права, литературы, искусства, исторической и других наук. Модели этих социальных институтов, возникшие во времена Реформации, стали образцом для подражания во всем мире.

Мир требует ответы на вопросы, которые может дать только чистое и живое Евангелие. А что можем предложить мы? Сегодня слышится много «евангельских проповедей», однако слишком часто проповедник сам не знает, ведут ли его слова к определенной системе, к выводам, к последовательному библейскому мировоззрению, к здравому смыслу. Поэтому обычно христианин не обучен различать то, что слышит, и увлекается разными ветрами учений.

Однако и этому придет конец. По всему миру наблюдается новое появление парадигмы Реформации. Можно ясно услышать трубный зов. Бог ведет Свои войска! Призыв выходить на битву слышим и различим!

Сегодня в протестантской среде необходима новая Реформация, — как ни парадоксально это может прозвучать. Бог ждет прихода нового Мартина Лютера, который прикрепит свои 95 тезисов к дверям вашей церкви. Призыв стать реформатором звучит и в ваш адрес! Эта книга даст вам понятие о парадигме Реформации и укажет вам верное направление, чтобы вы смогли стать благопотребным сосудом Божьим и вести свою церковь и свой народ к духовному пробуждению.

### ***Точки соприкосновения протестантов и католиков***

Как ни странно, но самые большие претензии протестантизма к римско-католической церкви уходят корнями в ту область, где нам следовало бы прийти к самому крепкому единодушию с католической церковью.

Протестанты должны признать два следующих пункта: 1) «sola scriptura» — «одним Писанием»: что Библия есть боговдохновенное и непогрешимое слово живого Бога, единственное объективное правило веры и поклонения; что одна Библия — а не римско-католическая церковь, папа или церковные догматы — является непогрешимой; и 2)

историческая ортодоксия: что Бог, вдохновивший написание Библии, сохранял на протяжении истории верное понимание Своего слова посредством вселенской ортодоксии. Под «вселенской ортодоксией» мы подразумеваем всеобщие церковные истины, изложенные в первых четырех вселенских символах веры, изданных патристической церковью (начиная с Апостольского).

«Католичество» в буквальном переводе означает «единство», «вселенскость», «соборность». Поэтому слово «католичество» может означать как римско-католическую церковь — западное ответвление христианства, так и в широком смысле, всех христиан в целом. В смысле последнего значения все истинные верующие Иисуса Христа — католики, так как они придерживаются вселенской веры.

Слово «ортодоксия» дословно означает «правильное мнение» и находит свое выражение в текстах библейских догматов, систематизированных в символах веры древней Церкви. Ортодоксия — это основание для единства среди тех христиан, которые происходят из разных течений.

Утверждение об истинности принципа «sola scriptura» и исторической ортодоксии одновременно может показаться противоречивым, однако в действительности они неразделимы. Библия не дошла бы до нас, современных христиан, если бы Церковь не сформировала канон Писания и не сохранила тексты, написанные Божьими апостолами и пророками. Мы не сможем принять канон Писания, если не согласимся с авторитетностью церковного собора, определившего канон.

Современные евангельские христиане часто слышат, что символы веры, дескать, пришли от католиков и потому вредны. Вследствие этого, символами веры пренебрегают, их не преподают. Однако если мы считаем себя истинными христианами, мы обязаны принять символы веры. Мы также должны верить в то, что в католической церкви все эти века сохранялись в неприкосновении определенные библейские доктрины, такие как доктрины о первородном грехе, о Троице, и человеческой и божественной природе Христа, о рождении от девы, о погребении и воскресении Христа, о Втором пришествии Христа, о воскресении и суде над мертвыми, о вечном рае и аде.

В общем, протестантам следует согласиться с католиками в области вопросов исторической ортодоксии.

### ***Доктрины протестантской Реформации***

Слишком часто диспуты между протестантами и римо-католиками приводят к напряжению обстановки, а не к прояснению ситуации. С самого начала нам необходимо придерживаться двух правил: справедливость при характеристике католических взглядов, которые отличаются от наших, и подобающий дух при высказывании своего несогласия с этими взглядами. Вожди протестантской Реформации XVI века испытывали на себе жестокие и несправедливые нападки со стороны католической церкви и иногда отвечали в том же духе. Однако большинство протестантов проявляли свою духовность и тесное хождение с Богом при высказывании своего несогласия. Нам необходимо постараться являть тот же дух и сегодня.

Когда вожди Реформации XVI века стали делать упор на оправдании одной верой, всеобщем священстве верующего и исключительном авторитете Писания, они не хотели

этим сказать, что отдельные христиане должны ниспровергать основы веры, которые переданы святым через католическую церковь. Наоборот, такие реформаторы, как Лютер и Кальвин, открыли для себя эти доктрины при чтении как Библии, так и трудов Отцов церкви. Они обнаружили, что в христианстве, сформулированном Августином Блаженным, принципы «sola gratia», «sola fide» и «sola scriptura» были хорошо известны.

С помощью обоснованных аргументов протестанты доказывали, обращаясь как к Писанию, так и к исторической ортодоксии, что их реформатская доктрина представляла собой восстановление верной библейской доктрины. Протестанты придерживались первых четырех вселенских символов веры древней церкви, учения Августина Блаженного, Оранжевого собора, Второго и Третьего Константинопольского собора (который внес ясность в Халкидонский символ веры) и Константинопольского церковного собора (который рассматривал вопрос иконоборчества).

### **Августин**

Протестанты в большом долгу перед Августином. Протестантские реформаторы в своем богословии были августинцами, особенно в своей сотериологии. До своего обращения Мартин Лютер был монахом-августинцем. Лютер и Кальвин заимствовали свои взгляды о рабстве человеческой воли, избрании, предопределении и оправдании одной верой непосредственно у Августина, который подчеркивал, что без возрождающей и оправдывающей грешника суверенной благодати Божьей человек неспособен сделать ничего, что могло бы удовлетворить Бога.

Августин развил писания апологетов третьего и четвертого столетий Тертуллиана, Киприана и Амвросия, которые преподавали учение о первородном грехе: что через грех первого человека, Адама, все его потомки приходят в этот мир испорченными грехом. Этот грех происходит от гордыни, желания поставить во главе угла волю человека, вместо того чтобы подчиниться воле Божьей. Наказанием за грех гордыни была смерть. Адам погиб, а в нем погибли и все мы.

Это был сознательный выбор, так как Бог создал человека со свободной волей. Однако свободная воля человека была запятнана первородным грехом, и таким образом своими усилиями человек не способен восстановить правильное положение перед Богом. Человек не может поднять себя за волосы.

Августин писал: «Вся совокупность нашего существа была разрушена и перешла во владение к своему губителю (дьяволу). А от него никто — совершенно никто — не избавился иначе, как по благодати Искупителя».

Августин не учил о полной отмене свободной воли вследствие человеческого греха. Человек свободен, но свободен лишь в том, чтобы грешить. Это учение о рабстве воли. Из-за Адамова греха воля всех его потомков подпала под рабство греху и смерти. Рабство воли означает, что мы неспособны полностью обратиться к Богу. Хотя человек может попытаться преобразовать себя, он не может сам выбрать вечную жизнь. Хотя человеческая воля свободна в иных отношениях, он не может избрать служение воле Божьей, — он всегда будет избирать неповиновение и смерть. Однако Бог, в Своей великой милости, предопределил одних к спасению и вечной жизни. Мы можем обрести спасение от вечного проклятия только действием Бога — тем, которое известно как возрождение или рождение свыше.

Августин был глубоко убежден в доктрине об избрании, — что лишь predeterminedенные могут спастись. Спасутся только избранные. Даже если они впадают в грех, они покаются и пребудут в вере до конца. Августин был так же глубоко убежден в справедливости учения о проклятии, — что Бог predeterminedил некоторых к наказанию в преисподней, которого они по праву заслуживают. Это совпадает с реформатской доктриной Лютера и Кальвина.

Цитата из труда Августина «О граде Божиим» (410 г. от Р. Х.):

«Род сей мы разделили на две части; первая состоит из живущих по-человеческому, вторая — из живущих по-божьему. И сих мы также называем, мистически, двумя городами, или двумя сообществами человеков, один из которых predeterminedен вечно царствовать с Богом, а другой — мучаться вечным наказанием с диаволом... От сих первых двух прародителей рода человеческого Каин был первородным, и принадлежал он граду человеческому; после него рожден был Авель, который был от града Божьего...

Когда города сии стали жить своей жизнью, приемля смерти и рождения, первородным был гражданин мира сего, а после него — странник в мире сем, гражданин града Божьего, predeterminedенный благодатью, избранный благодатью, благодатью странник в нижних и благодатью гражданин в вышних. По благодати, ибо сам он произошел из общей массы, которая по своему происхождению осуждена, однако Бог, подобно горшечнику (ибо такое сравнение преподано апостолом благоразумно и не без основания), из одной глины сделал один сосуд чести, другой — на бесчестие...

Ибо церковь predeterminedена и избрана прежде основания мира, церковь, о которой сказано: «Познал Господь своих», вовеки не соблазнится (диаволом)... Как язычники, так и из числа иудеев, которых Он predeterminedил, призвал, оправдал, прославил, — ни один из них Им не осудится; однако сказать о всех человеках не можем...

Что же даст Он тем, кого predeterminedил к жизни, Тот, кто дал сие даже тем, кого Он predeterminedил к смерти?»

### **Оранжевый собор**

Для протестантов Оранжевый собор 529 года показателен в том, насколько верования католической церкви того времени совпадали учением, которое позже проповедовали Лютер и Кальвин. Оранжевый собор был обусловлен спором, зародившимся еще между Августином и Пелагием. В этом споре решалась степень ответственности человека, которую он несет за свое спасение, и роль благодати Божьей в совершении спасения. Пелагианство учило, что люди рождаются в невинном состоянии, т. е., что не существует ни греховная природа, ни первородный грех.

В результате таких воззрений, пелагианцы утверждали, что состояние безгрешного совершенства достижимо уже в этой жизни. Оранжевый собор рассматривал учение полупелагианства о том, что человеческий род, будучи в падшем состоянии и обладая греховной природой, достаточно «добр», чтобы суметь обрести Божью благодать с помощью акта неискупленной человеческой воли. Каноны Оранжевого собора не соглашались с Августином в двух моментах: в чрезмерной важности водного крещения для спасения верующего и в отрицании учения о проклятии.

Тем не менее, во время чтения канонов Оранжевого собора нетрудно увидеть, откуда Жан Кальвин и Мартин Лютер почерпнули свои представления о полной испорченности грехом человека, о рабстве воли и оправдании одной верой.

### **Иконоборчество**

В эпоху Реформации было уделено внимание еще одному спорному вопросу: следует ли поклоняться святым, и в особенности образам, статуям и иконам. Приводимые ниже два документа включены с тем, чтобы продемонстрировать, что дискуссия вокруг образов не нова. Она всегда присутствовала в рамках спора о предметах поклонения, который существовал в церкви на протяжении всей ее истории. Различные ответвления католической церкви поддерживали или противились иконопочитанию в различной степени, и документы, сформулированные в результате иконоборческих споров VIII-IX вв., послужили фундаментом, на котором строили свои позиции реформаторы XVI века.

После нескольких военных поражений к власти пришел Лев III. В начале его правления произошло крупное землетрясение. Он стал осуждать поклонение образам, так как считал природные катастрофы Божественным наказанием. Лев полагал, что христиане нарушили заповедь против идолопоклонства. Так или иначе, в течение последующих ста лет Лев и его последователи боролись с употреблением образов. В 754 году Константин V, сын Льва, созвал собор, на котором 338 епископами был издан следующий документ:

### **Константинопольский собор (754 год)**

Когда же они обвиняются в попытках изобразить божественную природу Христа, которую не должно изображать, они ищут оправдания под таким предлогом: «Мы изображаем лишь плоть Христа, которую мы видели и к которой прикасались». Однако это несторианское заблуждение. Ибо следует рассудить, что плоть была и плотью Слова Божия, без какого-либо разделения, совершенно воспринятая божественной природой и полностью обожествленная. Как же теперь ее можно отделить и изображать в отдельности? То же можно сказать и о человеческой душе Христа, которая выступает посредником между божественностью Сына и вялостью плоти. Как человеческая плоть — в то же время плоть Слова Божия, так и человеческая душа — также душа Слова Божия, и человеческая душа и тело обожествляются, и Божество оставалось нераздельным, даже когда душа отделилась от тела в Его добровольно принятых страстях. Ибо где душа Христа, там и Его божественность; где тело Христа, там также Его божественность.

Если же в Его страстях Божество оставалось нераздельным, как глупцы решились отделить плоть от Божества и изобразить ее саму по себе, как образ обыкновенного человека? Они падают в бездну бесчестия, так как отделяют плоть от Божества, приписывают ей самостоятельное существование и личностное бытие, изображаемые ими, таким образом привнося в Троицу четвертую ипостась. Более того, они как не обожествленное представляют обожествленное через восприятие Божеством. Посему, кто делает изображение Христа, тот либо изображает Божество, которое невозможно изобразить, и смешивает его с человечностью (подобно монофизитам), либо представляет тело Христово как необожествленное и обособленное, как отдельную личность, подобно несторианцам. Однако же единственным приемлемым символом человечности Христа являются евхаристийные хлеб и вино. Эта форма и никакая другая, этот символ и никакой другой должен избираться для изображения Его воплощения...

Тридцать пять лет спустя императрица Ирина созвала другой собор, на котором 350 епископов отклонили вышеуказанное решение. Результатом их собора стало следующее.

### ***Седьмой вселенский собор (787 г., Никея)***

Для краткости нашего исповедания мы оставляем нетронутыми церковные традиции, переданные нам, письменные или устные, одна из которых состоит в произведении живописных образов, сообразных истории проповеди Евангелия, — традиция, полезная во многих отношениях, но особенно полезная тем, что воплощение Слова Божия представлено действительным, а не просто воображением...

Итак мы, следуя царским путем, боговдохновенному авторитету наших Святых Отцов и традициям вселенской церкви (ибо, как всем нам известно, в ней обитает Святой Дух), со всякой определенностью и ясностью определяем, что как символ драгоценного и жизнедающего креста, так и почитаемые и святые образы, в картинах, мозаике и других подходящих формах, следует устанавливать в святых церквах Божиих, и на святых сосудах, и на ризах, и на покрывалах, и в виде картин как в домах, так и на улице, чтобы знать образ нашего Господа Бога и Спасителя Иисуса Христа, нашей пресвятой покровительницы Богородицы, достопочитаемых ангелов, всех святых и набожных людей. Ибо таким образом, чаще взирая на живописные образы, людям легче приходят на память их прототипы и желание стремиться к ним; им следует оказывать должное почтение и благоговение — не как истинное поклонение веры, которое принадлежит только божественной природе; но согласно древнему обычаю благочестия, сим, как образу драгоценного и жизнедающего креста, евангельской книге и другим святым предметам, можно предлагать курения и свечи. Ибо почитание, возданное образу, переходит на того, кто представлен образом, и кто благоговеет перед образом, благоговеет перед тем, кого образ представляет.

Протестанты не согласились с Седьмым вселенским собором в Никее, который противоречил постановлению предыдущего Константинопольского собора, призывая к почитанию статуй и икон Марии, святых и ангелов. Реформаторы считали этот собор шагом в сторону от католической веры. По мнению протестантов XVI века, исповедание этого собора — это один из пунктов учения католической церкви, который нуждается в реформации.

---